

**WASIAT KHILĀFAH PADA ALI BIN ABI THALIB
(STUDI KOMPARATIF HADIS *GHADĪR KHUM* DALAM TRADISI SUNNI
DAN SYIAH)**

Benny Afwadzi

Staff Pengajar Ponpes an-Najwah Yogyakarta
e-mail: afwadzi@gmail.com

Abstract

This article talks about the Ghadīr Khum's hadith contained in the collection of Sunni and Shia and its interpretation. Ghadīr Khum's hadith (man kuntu maulāhu fa 'aliyyun maulāhu) is one of the arguments among Shia that Alī bin Abī Ṭālib was the leader after the Prophet Muhammad died. This hadith contained in the Sunni and Shia collections and even regarded as authentic hadith and mutawātir. More away, there are some differences between Sunni and Shia, first, they have a different paradigm in understanding the last will of al-khilāfah. Shia believe that the Prophet had given the last will to Alī, but the Sunni do not believe it; second, grounded in this paradigm, the Shia interpret the word 'maulā' as the leader, while the Sunnis away from that interpretation; third, in the Sunni's hadith collections are written briefly, but in the long collection of Shia disclosed and added to the virtues of Alī; fourth, most of the Ghadīr Khum's hadith stored in a Sunni rather than Shia tradition; and fifth, riwayat bi al-ma'na that occurred in the Sunni collections only expressed by the words maulā and walī, while the Shia have three types of words, namely maulā, walī, and amīr

Abstrak

Artikel ini berbicara mengenai hadis *Ghadīr Khum* yang termuat dalam koleksi-koleksi Sunni dan Syiah serta bentuk-bentuk interpretasinya. Hadis *Ghadīr Khum* (man kuntu maulāhu fa aliyyun maulāhu) merupakan salah satu argumentasi kalangan Syiah bahwa Alī bin Abī Ṭālib adalah pemimpin setelah Nabi Muhammad meninggal. Hadis ini termuat dalam koleksi-koleksi Sunni maupun Syiah dan dianggap sebagai hadis *ṣaḥīḥ* bahkan *mutawātir*. Lebih jauhnya, ada beberapa perbedaan antara Sunni dan Syiah, *pertama*, mereka mempunyai paradigma yang berbeda dalam memahami wasiat *al-khilāfah*. Syiah percaya bahwa Nabi telah memberikan wasiat pada Alī, tetapi Sunni tidak percaya hal itu; *kedua*, berpijak pada paradigma tersebut, maka Syiah menafsirkan kata *maulā* sebagai pemimpin, sedangkan Sunni menjauhi penafsiran itu; *ketiga*, dalam koleksi Sunni hadis tersebut ditulis secara singkat, tetapi dalam koleksi Syiah diungkapkan secara

panjang dan ditambahi dengan keutamaan-keutamaan Ali; *keempat*, kebanyakan hadis *Ghadīr Khum* tersimpan dalam tradisi Sunni daripada Syiah; dan *kelima*, *riwāyah bi al-ma'nā* yang terjadi dalam koleksi Sunni hanya diekspresikan dengan kata *maulā* dan *walī*, sementara Syiah memiliki tiga jenis redaksi, yaitu *maulā*, *walī*, dan *amīr*

Keywords: *Ghadīr Khum*, *Maulā*, Sunni, Syiah

A. Pendahuluan

Dalam tinjauan sejarah, tercatat ada empat khalifah hebat yang menggantikan Nabi sebagai pemimpin di bidang agama dan politik pemerintahan. Keempat khalifah tersebut adalah Abū Bakar al-Ṣiddīq (632-634), Umar bin Khaṭṭāb (364-644), Uthmān bin Affān (644-656), dan Ali bin Abī Ṭālib (656-661). Dalam pandangan Akbar S. Ahmed, mereka dianggap sebagai representasi dari pemimpin yang ideal.¹ Mereka dikenal bijaksana dalam menjalankan roda pemerintahannya, sehingga mendapatkan gelar *Khulafā' al-Rāsyidūn*.

Sejarah kepemimpinan *Khulafā' al-Rāsyidūn* tersebut tidak mungkin diingkari, sebab memang seperti itulah yang tertulis dalam berbagai buku sejarah. Seseorang tidak dapat menggugat tatanan kronologis empat khalifah di atas. Namun yang menjadi problem adalah, apakah memang seharusnya seperti itulah kepemimpinan pasca meninggalnya Nabi sesuai dengan pesan yang terkandung dalam hadis Nabi?

Hal ini penting diungkap, sebab persoalan pertama yang muncul pasca Nabi dan menjadi polemik berkepanjangan adalah tentang siapa yang berhak menggantikan Nabi dalam kapasitasnya sebagai pemimpin agama sekaligus sebagai pemimpin masyarakat.² Apalagi jika menelaah sejarah, sebenarnya sejak terpilihnya Abū Bakar sebagai suksesor pertama setelah Nabi pun sudah penuh dengan konflik-konflik internal di kalangan sahabat.

Dalam perspektif Syiah, kepemimpinan pasca Nabi seharusnya menjadi milik Ali bin Abī Ṭālib. Mereka menilai bahwa Abū Bakar telah mengambil

¹ Dikatakan ideal, sebab Abu Bakar bersifat bijaksana dan saleh, Umar bersifat berani dan adil, Utsman berperangai lembut dan agamis, serta Ali yang berwatak berani dan bersikap ilmiah. Akbar S. Ahmed, *Citra Muslim: Tinjauan Sejarah dan Sosiologi*, erj. Nunding Ram dan Ramli Yakub (Jakarta: Erlangga, 1992), hlm. 39-40.

² Fadil SJ dan Abdul Halim, *Politik Islam Syiah: dari Imamah hingga Wilayah Faqih* (Malang: UIN Maliki Press, 2001), hlm. 1.

hak yang selayaknya diberikan pada Ali. Kalangan Syiah mendasarkan pendapat itu pada hadis *Ghadir Khum*, yang tertera dalam kitab-kitab hadis Syi'i maupun Sunni. Oleh sebab itu, dalam artikel ini penulis akan berupaya mengungkap eksistensi serta interpretasi hadis tersebut dalam pandangan Syiah dan Sunni serta melakukan studi komparatif antara keduanya.

B. Hadis *Ghadir Khum* di Kalangan Sunni dan Syiah

Guna mendapatkan pemahaman yang komprehensif, kiranya diperlukan pemaparan mengenai hadis-hadis *Ghadir* terlebih dahulu, baik dalam koleksi Sunni maupun Syiah. Berikut beragam redaksi hadisnya dalam *kutub at-tis'ah* di kalangan Sunni dan *kutub al-arba'ah* di kalangan Syiah, yang merupakan kitab induk dari masing-masing kubu:³

1. Hadis *Ghadir Khum* dalam Tradisi Sunni

a. Sunan al-Tirmidhī no. 3646

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ كُهَيْلٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الطُّفَيْلِ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي سَرِيحَةَ أَوْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ شَكَ شُعْبَةُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلَيْ مَوْلَاهُ قَالَ أَبُو عِيْسَى هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ وَقَدْ رَوَى شُعْبَةُ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ مَيْمُونِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ وَأَبُو سَرِيحَةَ هُوَ حُذَيْفَةُ بْنُ أَسِيدٍ الْغِفَارِيُّ صَاحِبُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

b. Sunan Ibnu Mājah no. 118

حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ ابْنِ سَابِطٍ وَهُوَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ قَدِمَ مُعَاوِيَةُ فِي بَعْضِ حَجَّاتِهِ فَدَخَلَ عَلَيْهِ سَعْدٌ فَذَكَرُوا عَلِيًّا فَتَالَ مِنْهُ فَغَضِبَ سَعْدٌ وَقَالَ تَقُولُ هَذَا لِرَجُلٍ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلَيْ مَوْلَاهُ وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ أَنْتَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى إِلَّا أَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ لَأُعْطِينَ الرَّايَةَ الْيَوْمَ رَجُلًا يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ

³ *Kutub at-Tis'ah* yang dimaksud adalah *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, *Ṣaḥīḥ Muslim*, *Sunan al-Tirmidhī*, *Sunan al-Nasā'ī*, *Sunan Abū Dāwūd*, *Sunan Ibnu Mājah*, *Musnad al-Dārimī*, *Musnad Aḥmad bin Ḥanbal*, dan *al-Muwāṭṭa' Mālik*. Adapun *Kutub al-Arba'ah* adalah *al-Kāfī al-Kulainī*, *Tahdhīb al-Aḥkam*, *man la yahduruhū al-Faqīh*, dan *al-Istibṣār fī mā ikhtalafa min al-Akhbār*.

c. Musnad Aḥmad no. 606

حَدَّثَنَا ابْنُ ثُمَيْرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحِيمِ الْكِنْدِيِّ عَنْ زَادَانَ أَبِي عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ عَلِيًّا فِي الرَّحْبَةِ وَهُوَ يَنْشُدُ النَّاسَ مَنْ شَهِدَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ غَدِيرِ خُمٍّ وَهُوَ يَقُولُ مَا قَالَ فَقَامَ ثَلَاثَةَ عَشَرَ رَجُلًا فَشَهِدُوا أَنَّهُمْ سَمِعُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَقُولُ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلِيٌّ مَوْلَاهُ

d. Musnad Aḥmad no. 633

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ يَعْنِي ابْنَ أَبِي صَالِحٍ الْأَسْلَمِيَّ حَدَّثَنِي زِيَادُ بْنُ أَبِي زِيَادٍ سَمِعْتُ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَنْشُدُ النَّاسَ فَقَالَ أَتَشُدُّ اللَّهُ رَجُلًا مُسْلِمًا سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَوْمَ غَدِيرِ خُمٍّ مَا قَالَ فَقَامَ اثْنَا عَشَرَ بَدْرِيًّا فَشَهِدُوا

e. Musnad Aḥmad no. 906

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حَكِيمٍ الْأَوْدِيُّ أَتْبَانَا شَرِيكَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ وَهْبٍ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ يُثَيْعٍ قَالَا نَشَدَ عَلِيٌّ النَّاسَ فِي الرَّحْبَةِ مَنْ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَوْمَ غَدِيرِ خُمٍّ إِلَّا قَامَ قَالَ فَقَامَ مِنْ قَبْلِ سَعِيدٍ سِتَّةٌ وَمِنْ قَبْلِ زَيْدٍ سِتَّةٌ فَشَهِدُوا أَنَّهُمْ سَمِعُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِعَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَوْمَ غَدِيرِ خُمٍّ أَلَيْسَ اللَّهُ أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ قَالُوا بَلَى قَالَ اللَّهُمَّ مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلِيٌّ مَوْلَاهُ اللَّهُمَّ وَالِ مَنْ وَالَاهُ وَعَادِ مَنْ عَادَاهُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حَكِيمٍ أَتْبَانَا شَرِيكَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَمْرِو ذِي مَرْبِمٍ حَدِيثَ أَبِي إِسْحَاقَ يَعْنِي عَنْ سَعِيدٍ وَزَيْدٍ وَزَادَ فِيهِ وَانْصُرْ مَنْ نَصَرَهُ وَاخْذُلْ مَنْ خَذَلَهُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا عَلِيُّ أَتْبَانَا شَرِيكَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ عَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ

f. Musnad Aḥmad no. 918

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُمَرَ الْوَكَيعِيُّ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ الْحُبَابِ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ عُقْبَةَ بْنِ نِزَارٍ الْعَنْسِيُّ حَدَّثَنِي سِمَاكُ بْنُ عُبَيْدٍ بْنِ الْوَلِيدِ الْعَبْسِيُّ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى فَحَدَّثَنِي أَنَّهُ شَهِدَ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي الرَّحْبَةِ قَالَ أَتَشُدُّ اللَّهُ رَجُلًا سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَشَهِدَهُ يَوْمَ غَدِيرِ خُمٍّ إِلَّا قَامَ وَلَا يَقُومُ إِلَّا مَنْ قَدْ رَأَاهُ فَقَامَ اثْنَا عَشَرَ رَجُلًا فَقَالُوا قَدْ رَأَيْنَاهُ وَسَمِعْنَاهُ حَيْثُ أَخَذَ بِيَدِهِ يَقُولُ اللَّهُمَّ وَالِ مَنْ وَالَاهُ وَعَادِ مَنْ عَادَاهُ وَانْصُرْ مَنْ نَصَرَهُ وَاخْذُلْ مَنْ خَذَلَهُ فَقَامَ إِلَّا ثَلَاثَةً لَمْ يَقُومُوا فَدَعَا عَلَيْهِمْ فَأَصَابَتْهُمْ دَعْوَتُهُ

g. Musnad Ahmad no. 1242

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا شَبَابَةُ حَدَّثَنِي نُعَيْمُ بْنُ حَكِيمٍ حَدَّثَنِي أَبُو مَرْيَمَ وَرَجُلٌ مِنْ جُلَسَاءِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ عَلِيٍّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَوْمَ غَدِيرِ خُمٍ مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلِيٌّ مَوْلَاهُ قَالَ فَرَادَ النَّاسُ بَعْدَ وَالٍ مَنْ وَالَاهُ وَعَادَ مَنْ عَادَاهُ

h. Musnad Ahmad no. 17749

حَدَّثَنَا عَفَّانُ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَدِيِّ بْنِ ثَابِتٍ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَتَزَلْنَا بِغَدِيرِ خُمٍ فَتَوَدَّيَ فِينَا الصَّلَاةُ جَامِعَةً وَكُسِحَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحْتَ شَجَرَتَيْنِ فَصَلَّى الظُّهْرَ وَأَخَذَ بِيَدِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ أَلَسْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنِّي أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ قَالُوا بَلَى قَالَ أَلَسْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنِّي أَوْلَى بِكُلِّ مُؤْمِنٍ مِنْ نَفْسِهِ قَالُوا بَلَى قَالَ فَأَخَذَ بِيَدِ عَلِيٍّ فَقَالَ مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلِيٌّ مَوْلَاهُ اللَّهُمَّ وَالِ مَنْ وَالَاهُ وَعَادِ مَنْ عَادَاهُ قَالَ فَلَقِيَهُ عُمَرُ بَعْدَ ذَلِكَ فَقَالَ هَنِيئًا يَا ابْنَ أَبِي طَالِبٍ أَصْبَحْتَ وَأَمْسَيْتَ مَوْلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ وَمُؤْمِنَةٍ قَالَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا هُدْبَةُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ زَيْدٍ عَنْ عَدِيِّ بْنِ ثَابِتٍ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ

i. Musnad Ahmad no. 18476

حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ يَعْنِي ابْنَ أَبِي سُلَيْمَانَ عَنْ عَطِيَّةِ الْعَوْفِيِّ قَالَ سَأَلْتُ زَيْدَ بْنَ أَرْقَمٍ فَقُلْتُ لَهُ إِنَّ خَتَنًا لِي حَدَّثَنِي عَنْكَ بِحَدِيثٍ فِي شَأْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَوْمَ غَدِيرِ خُمٍ فَأَنَا أَحِبُّ أَنْ أَسْمَعَهُ مِنْكَ فَقَالَ إِنَّكُمْ مَعَشَرَ أَهْلِ الْعِرَاقِ فِيكُمْ مَا فِيكُمْ فَقُلْتُ لَهُ لَيْسَ عَلَيْكَ مِنِّي بَأْسٌ فَقَالَ نَعَمْ كُنَّا بِالْجُحْفَةِ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْنَا ظُهُرًا وَهُوَ آخِذٌ بِعَصَدِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَلَسْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنِّي أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ قَالُوا بَلَى قَالَ فَمَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلِيٌّ مَوْلَاهُ قَالَ فَقُلْتُ لَهُ هَلْ قَالَ اللَّهُمَّ وَالِ مَنْ وَالَاهُ وَعَادِ مَنْ عَادَاهُ قَالَ إِنَّمَا أَخْبَرُكَ كَمَا سَمِعْتُ

j. Musnad Ahmad no. 18497

حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ وَأَبُو نُعَيْمٍ الْمَعْنَى قَالَا تَنَا فِطْرٌ عَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ قَالَ جَمَعَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ النَّاسَ فِي الرَّحْبَةِ ثُمَّ قَالَ لَهُمْ أَنشُدُوا اللَّهَ كُلُّ امْرِئٍ مُسْلِمٍ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَوْمَ غَدِيرِ خُمٍ مَا سَمِعَ لَمَّا قَامَ فَقَامَ ثَلَاثُونَ مِنَ النَّاسِ وَقَالَ أَبُو نُعَيْمٍ فَقَامَ نَاسٌ كَثِيرٌ فَشَهِدُوا حِينَ أَخَذَهُ بِيَدِهِ فَقَالَ لِلنَّاسِ أَتَعْلَمُونَ أَنِّي أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ قَالُوا نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَهَذَا مَوْلَاهُ اللَّهُمَّ وَالِ مَنْ وَالَاهُ وَعَادِ مَنْ عَادَاهُ قَالَ فَخَرَجْتُ وَكَأَنَّ فِي نَفْسِي شَيْئًا فَلَقِيْتُ زَيْدَ بْنَ

أَرَقَمْتُ لَهُ إِنِّي سَمِعْتُ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ كَذًا وَكَذَا قَالَ فَمَا تُنْكِرُ قَدْ سَمِعْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ ذَلِكَ لَهُ

k. Musnad Ahmad no. 22461

حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ حَدَّثَنَا حَنْشُ بْنُ الْحَارِثِ بْنِ لَقِيطِ التَّخَعِيُّ الْأَشْجَعِيُّ عَنْ رِيَّاحِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ جَاءَ
رَهْطٌ إِلَى عَلِيٍّ بِالرَّحْبَةِ فَقَالُوا السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا مَوْلَانَا قَالَ كَيْفَ أَكُونُ مَوْلَاكُمْ وَأَنْتُمْ قَوْمٌ عَرَبٌ قَالُوا
سَمِعْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ غَدِيرِ خُمٍّ يَقُولُ مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَإِنَّ هَذَا مَوْلَاهُ قَالَ رِيَّاحُ
فَلَمَّا مَضَوْا تَبِعْتُهُمْ فَسَأَلْتُ مَنْ هَؤُلَاءِ قَالُوا نَفَرٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فِيهِمْ أَبُو أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ
حَدَّثَنَا حَنْشُ عَنْ رِيَّاحِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ رَأَيْتُ قَوْمًا مِنَ الْأَنْصَارِ قَدِمُوا عَلَى عَلِيٍّ فِي الرَّحْبَةِ فَقَالَ مَنْ
الْقَوْمُ قَالُوا مَوَالِيكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَذَكَرَ مَعْنَاهُ

l. Musnad Ahmad no. 21883

حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عُبَيْدَةَ عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَرِيَّةٍ قَالَ لَمَّا قَدِمْنَا قَالَ كَيْفَ رَأَيْتُمْ صَحَابَةَ صَاحِبِكُمْ قَالَ فَإِمَّا شَكَوْتُهُ أَوْ شَكَاهُ
غَيْرِي قَالَ فَرَفَعْتُ رَأْسِي وَكُنْتُ رَجُلًا مِكْبَابًا قَالَ إِذَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ احْمَرَّ وَجْهُهُ قَالَ
وَهُوَ يَقُولُ مَنْ كُنْتُ وَلِيَّهُ فَعَلِيٌّ وَلِيَّهُ

m. Musnad Ahmad no. 21950

حَدَّثَنَا وَكِيعٌ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ مَرَّ عَلَى مَجْلِسٍ وَهُمْ يَتَنَاولُونَ
مِنْ عَلِيٍّ فَوَقَفَ عَلَيْهِمْ فَقَالَ إِنَّهُ قَدْ كَانَ فِي نَفْسِي عَلَى شَيْءٍ وَكَانَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ كَذَلِكَ فَبَعَثَنِي
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَرِيَّةٍ عَلَيْهَا عَلِيٌّ وَأَصْبَنَا سَبِيًّا قَالَ فَأَخَذَ عَلِيٌّ جَارِيَةً مِنَ الْخُمُسِ
لِنَفْسِهِ فَقَالَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ دُونَكَ قَالَ فَلَمَّا قَدِمْنَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَعَلْتُ أُحَدِّثُهُ بِمَا
كَانَ ثُمَّ قُلْتُ إِنَّ عَلِيًّا أَخَذَ جَارِيَةً مِنَ الْخُمُسِ قَالَ وَكُنْتُ رَجُلًا مِكْبَابًا قَالَ فَرَفَعْتُ رَأْسِي إِذَا وَجْهُ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ تَغَيَّرَ فَقَالَ مَنْ كُنْتُ وَلِيَّهُ فَعَلِيٌّ وَلِيَّهُ

n. Musnad Aḥmad no. 21979

حَدَّثَنَا وَكِيعٌ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كُنْتُ وَلِيَّهُ فَعَلَيَّْ وَلِيَّهُ

2. Hadis *Ghadīr Khum* dalam Tradisi Syiah

a. al-Kāfī al-Kulainī no. 1

علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس وعلي بن محمد، عن سهل ابن زياد أبي سعيد، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن ابن مسكان، عن أبي بصير قال سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل: "أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم" فقال: نزلت في علي بن أبي طالب والحسن والحسين عليهم السلام: فقلت له: إن الناس يقولون: فما له لم يسم عليا وأهل بيته عليهم السلام في كتاب الله عز وجل؟ قال: فقال: قولوا لهم: إن رسول الله صلى الله عليه وآله نزلت عليه الصلاة ولم يسم الله لهم ثلاثا ولا أربعاً، حتى كان رسول الله صلى الله عليه وآله هو الذي فسر ذلك لهم، ونزلت عليه الزكاة ولم يسم لهم من كل أربعين درهما درهم، حتى كان رسول الله صلى الله عليه وآله هو الذي فسر ذلك لهم، ونزل الحج فلم يقل لهم: طوفوا أسبوعاً حتى كان رسول الله صلى الله عليه وآله هو الذي فسر ذلك لهم، ونزلت "أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم" - ونزلت في علي والحسن والحسين - فقال رسول الله صلى الله عليه وآله: في علي: من كنت مولاه، فعلي مولاه، وقال صلى الله عليه وآله أوصيكم بكتاب الله وأهل بيته، فإني سألت الله عز وجل أن لا يفرق بينهما حتى يوردهما علي الخوض، فأعطيني ذلك وقال: لا تعلموهم فهم أعلم منكم، وقال: إنهم لن يخرجوكم من باب هدى، ولن يدخلوكم في باب ضلالة، فلو سكت رسول الله صلى الله عليه وآله فلم يبين من أهل بيته، لادعاه آله فلان وآل فلان، لكن الله عز وجل أنزله في كتابة تصديقاً لنبيه صلى الله عليه وآله "إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا"

b. al-Kāfī al-Kulainī no. 3

محمد بن الحسين وغيره، عن سهل، عن محمد بن عيسى، ومحمد بن يحيى ومحمد بن الحسين جميعاً، عن محمد بن سنان، عن إسماعيل بن جابر وعبد الكريم بن عمرو، عن عبد الحميد بن أبي الديلم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وآله من حجة الوداع نزل عليه جبرئيل عليه السلام فقال: "يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس إن الله لا يهدي القوم الكافرين" فنادى الناس فاجتمعوا وأمر بسمرات فقم

شوكنهن، ثم قال صلى الله عليه وآله: [يا] أيها الناس من وليكم وأولى بكم من أنفسكم؟ فقالوا: الله ورسوله، فقال: من كنت مولاه فعلي مولاه، اللهم وآل من والاه، وعاد من عاداه – ثلاث مرات – فوقع حسكة النفاق في قلوب القوم وقالوا: ما أنزل الله جل ذكره هذا على محمد قط وما يريد إلا أن يرفع بضبع ابن عمه....

c. al-Kāfī al-Kulainī 42

الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن محمد بن أورمة وعلي بن عبدالله، عن علي بن حسان، عن عبدالرحمن بن كثير، عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله عز وجل: "إن الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفرا" "لن تقبل توبتهم" قال: نزلت في فلان وفلان وفلان، آمنوا بالنبي صلى الله عليه وآله في أول الأمر وكفروا حيث عرضت عليهم الولاية، حين قال النبي صلى الله عليه وآله: من كنت مولاه فهذا علي مولاه، ثم آمنوا بالبيعة لأمير المؤمنين عليه السلام ثم كفروا حيث مضى رسول الله صلى الله عليه وآله، فلم يقرروا بالبيعة، ثم ازدادوا كفرا بأخذهم من بايعه بالبيعة لهم فهؤلاء لم يبق فيهم من الإيمان شيء.

d. al-Kāfī al-Kulainī no. 6612

سهل بن زياد، عن عبدالرحمن بن سالم، عن أبيه قال: سألت أبا عبدالله (ع) هل للمسلمين عيد غير يوم الجمعة والاضحى والفطر؟ قال: نعم أعظمها حرمة قلت، وأي عيد هو جعلت فداك؟ قال: اليوم الذي نصب فيه رسول الله صلى الله عليه وآله أمير المؤمنين عليه السلام وقال: من كنت مولاه فعلي مولاه، قلت: وأي يوم هو؟ قال: وما تصنع باليوم إن السنة تدور ولكنه يوم ثمانية عشر من ذي الحجة، فقلت: وما ينبغي لنا أن نفعل في ذلك اليوم؟ قال: تذكرون الله عز ذكره فيه بالصيام والعبادة والذكر لحمد وآل محمد فإن رسول الله صلى الله عليه وآله أوصى أمير المؤمنين (ع) أن يتخذ ذلك اليوم عيداً وكذلك كانت الانبياء عليهم السلام تفعل كانوا يوصون أوصيائهم بذلك فيتخذونه عيداً.

e. al-Kāfī al-Kulainī no. 8168

محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن الرجال، عن عبدالصمد بن بشير، عن حسان الجمال قال: حملت أبا عبدالله عليه السلام من المدينة إلى مكة فلما انتهينا إلى مسجد الغدير نظرت إلى ميسرة المسجد فقال: ذلك موضع قدم رسول الله صلى الله عليه وآله حيث قال: من كنت مولاه فعلي مولاه ثم نظر إلى الجانب الآخر فقال: ذلك موضع فسطاط أبي فلان وفلان

f. Tahdhīb al-Aḥkam no. 317

الحسين بن الحسن الحسيني قال: حدثنا محمد بن موسى الهمداني قال: حدثنا علي بن حسان الواسطي قال: حدثنا علي بن الحسين العبدى قال: سمعت ابا عبد الله الصادق عليه السلام يقول: ثم تقول بعد ذلك (اللهم انى اشهدك وكفى بك شهيدا واشهد ملائكتك وحملة عرشك وسكان سماواتك وارضك بانك انت الله الذي لا إله إلا انت المعبود الذي ليس من لدن عرشك إلى قرار ارضك معبود يعبد سواك إلا باطل مضمحل غير وجهك الكريم، لا إله إلا أنت المعبود فلا معبود سواك تعاليت عما يقول الظالمون علوا كبيرا، وأشهد ان محمدا صلى الله عليه وآله عبدك ورسولك، وأشهد ان عليا صلوات الله عليه امير المؤمنين ووليهم ومولاهم، ربنا اننا سمعنا بالنداء وصدقنا المنادى رسول الله صلى الله عليه وآله، إذ نادى بنداء عنك بالذي امرته به ان يبلغ ما انزلت اليه من ولاية ولي أمرك فحذرته وأنذرتة ان لم يبلغ ان تسخط عليه، وانه ان بلغ رسالاتك عصمته من الناس فنادى مبلغا وحيك ورسالاتك ألا من كنت مولاه فعلي مولاه ، ومن كنت وليه فعلي وليه، ومن كنت نبيه فعلي أميره، ربنا فقد اجبنا داعيك

g. Tahdhīb al-Aḥkam no. 3144

وروي عن حسان الجمال قال: " حملت أبا عبد الله عليه السلام من المدينة إلى مكة فلما انتهينا إلى مسجد الغدير نظر في ميسرة المسجد فقال: ذاك موضع قدم رسول الله صلى الله عليه وآله حيث قال: " من كنت مولاه فعلي مولاه " ثم نظر إلى الجانب

C. *Sunni Vis a Vis Syiah: Pemaknaan Ghadīr Khum*

1. Kritik Otentisitas

Mustafa as-Sibā'ī, dengan cara apologis menyatakan bahwa hadis *Ghadīr Khum* adalah hadis lemah (*ḍa'īf*). Menurutny, golongan Ahli Sunnah menganggap riwayat tersebut hanya dibuat-buat oleh orang Syiah. Dasar dari anggapan ini adalah tuduhan bahwa orang Syiah bermaksud memberikan bungkus halus akan serangan dan tuduhan pada sahabat Rasulullah.⁴

Senada dengan as-Sibā'ī, Imam az-Zaila'ī, seperti yang dikutip oleh al-Mubārakfūrī menyatakan bahwa hadis "*Man kuntu maulāhu fa'aliyyun maulāhu*" merupakan hadis lemah, sehingga tidak dapat digunakan sebagai

⁴ Mustafa as-Sibā'ī, *Al-Hadis Sebagai Sumber Hukum*, terj. Dja'far Abdul Muhith (Bandung: Diponegoro, 1993), hlm. 204.

sumber informasi yang akurat. Ia secara tegas berkata dalam kitabnya *Nasb ar-Rāyah*:

“Banyak dari hadis-hadis yang banyak sekali riwayatnya dan beragam jalurnya ternyata adalah hadis lemah, seperti hadis tentang *Ṭaīr* (burung), *al-Ḥājim wa al-Mahjūm* (bekam), dan *Man kuntu maulāhu fa’aliyun maulāhu*. Terkadang suatu hadis tidak akan bertambah jalurnya kecuali hanya dengan hadis lemah”.⁵

Pendapat as-Sibā’ī dan Imam al-Zailā’ī di atas tidak dapat diterima secara mentah-mentah, sebab setelah menelaah untaian sanad hadis *Ghadīr Khum*, ternyata penulis mendapatkan kesimpulan sebaliknya. Lebih jelasnya, meskipun hadis ini tidak tercantum dalam kitab hadis kanonik tertinggi, yaitu *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dan *Ṣaḥīḥ Muslim*. Namun, dalam bingkai *kutub at-tis’ah*, informasi ini tercakup dalam *Sunan at-Tirmidhī*, *Sunan Ibnu Mājah*, dan *Musnad Aḥmad*. Apabila melihat data-data para informan hadis, riwayat dalam *Sunan at-Tirmidhī* misalnya, maka akan didapatkan kesimpulan bahwa hadis ini minimal berperingkat hasan, sedangkan at-Tirmidhī sendiri menyebutkan hadisnya sebagai *ḥasan gharīb*.

Dalam riwayat at-Tirmidhī, informan yang muncul serta komentar kritikus-kritikus hadis terhadapnya adalah *pertama*, Muḥammad bin Bashār dengan komentar, al-‘Ijlī: *thiqah*; an-Nasā’ī: *ṣāliḥ lā ba’sa bihi*; dan Abū Ḥātim ar-Rāzī: *ṣadūq*.⁶ *Kedua*, Muḥammad bin Ja’far dengan komentar, Aḥmad bin Ḥanbal: *lā ba’sa bihi*; Abū Dāwud: *laisa bihi ba’s*; Abū Ḥātim ar-Rāzī: hadisnya ditulis tetapi tidak dapat dipakai hujjah; dan Ibnu Ḥibbān: *thiqah*.⁷ *Ketiga*, Shu’bah bin al-Ḥajjaj dengan komentar, Sufyān ath-Thaurī: *amīr al-mu’minīn fī al-ḥadīth*; Khālīd bin Abdurrahmān: *amīr al-mu’minīn fī al-ḥadīth*; Yaḥyā bin Sa’īd al-Qaṭṭān: saya tidak pernah melihat orang yang lebih menguasai hadis dibanding dirinya; Abū Dāwud as-Sijistānī: Tidak ada di dunia orang yang lebih menguasai hadis dibanding dirinya; Al-‘Ijlī: *thiqah thabat*; Aḥmad bin Ḥanbal: ia lebih *thābit* daripada Sufyān ath-Thaurī; dan

⁵ Muḥammad Abdurrahmān bin Abdurrahīm al-Mubārakfūrī, *Tuhfadh al-Aḥwadhī bi Syarḥi Jāmi’ al-Tirmidhī*, juz III (Beirut: Dār al-Fikr, tt.), hlm. 169.

⁶ Jamāluddīn Abī al-Ḥajjaj Yūsuf al-Mizzī, *Tahdhīb al-Kamāl fī Asmā al-Rijāl*, juz 24 (Beirut: Muassasah al-Risālah, 1985), hlm. 517.

⁷ *Ibid.*, juz 25, hlm. 15.

Muḥammad bin Sa'ad: *thiqah ma'mūn*.⁸ Keempat, Salamah bin Kuhail dengan komentar, Aḥmad bin Ḥanbal: *mutqīn*; Yaḥyā bin Maīn: *thiqah*; Muḥammad bin Sa'ad: *thiqah*; Abu Zur'ah ar-Rāzī: *thiqah ma'mūn*; Abū Ḥātim ar-Rāzī: *thiqah mutqīn*; an-Nasā'ī: *thiqah thabat*; Ya'qūb bin Shaibah: *thiqah thabat*; dan al-'Ijī: *thiqah thabat*.⁹ Kelima, Abū Tūfail, Abū Sarīḥah, dan Zaid bin Arqam termasuk kalangan sahabat.

Jika dilihat pada tataran yang lebih luas lagi, paling tidak dalam *kutub at-tis'ah*, hadis ini diriwayatkan oleh tujuh orang sahabat (Imrān bin Usaid, al-Barrā' bin Āzib, Abū Sarīḥah, Zaid bin Arqam, Ayyūb al-Anṣārī, Buraidah, dan Alī bin Abī Ṭālib) yang kemudian menyebar pada periwayatan-periwayatan yang bervariasi dengan kualitas yang berbeda-beda. Sebagian besar dari mereka berpredikat *maqbul* (diterima).¹⁰ Dengan demikian, sangat terburu-buru apabila beranggapan hadis ini lemah.

Secara hitungan mayoritas, kalangan Sunni bisa dikatakan menerima kesahihan hadis *Ghadīr Khum*. Sebut saja misalnya al-Ḥākim al-Naysābūrī dalam *al-Mustadrak* yang berkata bahwa hadis ini sahih berdasarkan kriteria al-Bukhārī dan Muslim, tetapi tidak ditakhrij oleh mereka.¹¹ Adapula Ibnu Ḥajar yang berpendapat bahwa hadis *Ghadīr Khum* mempunyai banyak jalur sanad dan mayoritas berkualitas sahih dan hasan.¹² Kesahihan hadis tersebut juga diamini oleh Nāṣiruddīn al-Albānī.¹³

Begitu pula dalam Syiah yang menyatakan keotentikan hadis tentang pesan Nabi tentang Alī itu. Bahkan, mereka mengakui eksistensi hadis itu sebagai hadis dengan predikat *mutawātir*, sebab bertebaran dalam kitab hadis Sunni dan Syiah. Salah seorang pemikir Syiah yang hidup di era kontemporer, Sharāfuddīn al-Musāwī menganalogikan ke-*mutawātir*-an peristiwa *Ghadīr Khum* seperti sebuah peristiwa besar dalam sejarah, yang diperankan oleh pemimpin besar suatu bangsa dan disaksikan oleh beribu-ribu umatnya yang berasal dari berbagai tempat, agar mereka

⁸ *Ibid.*, juz 12, hlm. 489-494.

⁹ *Ibid.*, juz 11, hlm. 315-316.

¹⁰ Lihat *CD Mausū'ah al-Ḥadīth as-Sharīf*.

¹¹ Abū Abdillāh al-Ḥākim al-Naysābūrī, *al-Mustadrak alā al-Ṣaḥīḥain*, juz III (Kairo: Dār al-Ḥaramain, 1997), hlm. 126-127.

¹² Ibnu Ḥajar al-Asqalānī, *Fath al-Bārī* dalam CD ROM al-Maktabah al-Shāmilah, Kutub el-Barnāmij fi Tarājim wa Ṭabāqāt, juz XI, hlm. 5.

¹³ Nāṣiruddīn al-Albānī, *Ṣaḥīḥ wa al-Ḍa'if Sunan al-Tirmidhī* dalam CD ROM al-Maktabah al-Shāmilah, Kutub el-Barnāmij fi Tarājim wa Ṭabāqāt, juz VIII, hlm. 213.

menyebarkan berita tersebut pada orang yang kebetulan tidak hadir.¹⁴ Hal ini dipahami karena jumlah orang yang mendengar pesan Nabi di *Ghadīr Khum* lebih dari seratus ribu orang.¹⁵

Di kalangan Sunni sendiri, Ibnu Jarīr meriwayatkannya dari 75 jalur sanad dan Ibnu Uqdah sebanyak 105 jalur.¹⁶ Sementara Jalāluddīn as-Suyūṭī memasukkan hadis ini dalam kitab kompilasi hadis-hadis *mutawātir*-nya seraya menyebutkan 22 informan dari kalangan sahabat.¹⁷ Hāshim Baḥrani dalam *Ghāyat al-Marām* mencatat terdapat 89 sanad hadis tersebut dalam sumber Sunni dan 43 dari sumber Syiah.¹⁸ Hal ini membuktikan bahwa informasi *Ghadīr Khum* pada hakikatnya bisa diterima di berbagai kalangan, baik Syiah maupun Sunni.

2. Definisi *Ghadīr Khum*

Ghadīr Khum (Persia/Arab: غدير خم) adalah lokasi di Arab Saudi, yang berada di tengah-tengah antara Mekkah dan Madinah lebih kurang 200 mil. Dalam tradisi syiah, tempat ini menjadi terkenal sebagai tempat penobatan Alī bin Abī Ṭālib sebagai pemimpin yang dilakukan oleh Nabi sendiri. Peristiwa penobatan ini terjadi setelah Haji Wada' lebih kurang pada tanggal 18 Dzulhijjah, tahun 10 Hijriyah (kurang lebih 15 Maret 632 Masehi).

Dikisahkan, bahwa selepas Nabi melaksanakan ibadah haji Wada', Nabi bersama sekitar 100.000 sahabatnya beristirahat di *Ghadīr Khum* (kolam Khum). Ketika itu, Nabi menerima salam dari Allah yang disampaikan Jibril (dalam surat al-Māidah: 67).¹⁹ Maka beberapa saat kemudian, Nabi

¹⁴ Sharāfuddīn al-Musāwī, *Dialog Sunnah-Syi'ah* (Bandung: Mizan Media Utama, 2001), hlm. 246.

¹⁵ *Ibid.*, hlm. 250.

¹⁶ *Ibid.*, hlm. 259.

¹⁷ Jalāluddīn as-Suyūṭī, *Qatf al-Azhār al-Mutanāthirah fī al-Akḥbār al-Mutawātirah* (Beirut: al-Maktabah al-Islāmi, 1985), hlm. 277-280.

¹⁸ Fadli Suud Ja'fari, *Islam Syiah: Telaah Pemikiran Imamah Habib Husein Al-Habsyi* (Malang: UIN Maliki Press, 2010), hlm. 30.

¹⁹ Dalam tradisi Syiah, ayat ini dianggap turun ketika peristiwa *Ghadīr Khum*. Menurut kalangan Syiah, riwayatnya berstatus *mutawātir* melalui para imam *itrah* (keluarga Nabi). Adapun riwayat yang bersumber dari golongan Sunni misalnya al-Wahidi dalam *Asbāb al-Nuzūl*-nya melalui jalur Aṭiyah dan Abū Saīd al-Khudrī, Abū Nu'aim dalam *Nuzūl al-Qur'ān*-nya dari jalur Abū Saīd dan Abū Rafī', Ibrāhīm al-Hamwinī dari Abū Hurairah dalam *al-Fawā'id*, dan Abū Ishāq al-Tha'labī dari dua sanad yang dipandang mu'tabar. Lihat Sharāfuddīn al-Musāwī, *Dialog Sunnah-Syi'ah*, hlm. 248.

mengumpulkan sahabat-sahabatnya dan bersabda dalam salah satu riwayat:

“Wahai manusia, sesungguhnya aku telah diberitahu oleh Dzat yang *Latīfah al-Khabīr* (Allah), di mana dia tidak mengutus Nabi-Nya kecuali telah berlaku separuh umurnya. Dan sesungguhnya aku yakin bahwa aku akan dipanggil, dan aku sambut panggilan itu. Sesungguhnya aku akan ditanya, maka kamupun demikian pula. Maka apakah yang akan kamu katakan? Para sahabat menjawab: Kami bersaksi sesungguhnya engkau telah menyampaikan, berjihad, memberi nasihat, maka sesungguhnya Allah membalas kebaikanmu. Rasul selanjutnya bersabda: “Tidaklah kalian bersaksi bahwa tiada Tuhan selain Allah dan Muhammad adalah hamba-Nya dan utusan-Nya dan sesungguhnya surga-Nya adalah sesuatu yang haq, kematian adalah haq, kebangkitan setelah mati dan bahwa hari kiamat akan datang, tiada keraguan tentang itu... dan Allah akan membangkitkan kembali semua yang ada di liang kubur? Sahabat menjawab: Benar wahai Rasul Allah, kami bersaksi atas semua itu. Kemudian beliau menambahkan: “Semoga kesaksian kalian disaksikan oleh Allah. Wahai sekalian manusia! Sesungguhnya Allah adalah waliku dan aku wali kaum mukminin, sedang aku lebih berhak daripada mereka sendiri. Barangsiapa yang menjadikan aku sebagai walinya (sambil mengangkat tangan Ali bin Abi Thalib), maka Ali adalah walinya. Semoga Allah akan membantu kepada siapa saja yang membantunya (Ali) dan memerangi orang yang memeranginya”²⁰

Dalam hadis koleksi Imam Muslim, disebutkan bahwa dalam pesannya di *Ghadīr Khum*, Nabi memerintahkan pada para sahabat untuk berpegang pada dua hal yang berat (*Thaqalain*), yaitu al-Qur’an yang berisi petunjuk dan cahaya kebenaran; dan yang kedua adalah *ahli bait* (keluarga) Nabi. Sangat urgennya pesan agar berpegang pada ahli bait ini sampai-sampai diulangi Nabi sebanyak tiga kali.²¹

3. Interpretasi Hadis

²⁰ Fadil SJ dan Abdul Halim, *Politik Islam Syiah*, hlm. 77-78.

²¹ Muslim no. 4425:

أَمَّا بَعْدُ أَلَا أَيُّهَا النَّاسُ فَإِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ يُوْشِكُ أَنْ يَأْتِيَ رَسُولُ رَبِّي فَأُجِيبُ وَأَنَا تَارِكٌ فِيكُمْ ثَقَلَيْنِ أَوَّلُهُمَا كِتَابُ اللَّهِ فِيهِ الْهُدَى وَالنُّورُ فَخُذُوا بِكِتَابِ اللَّهِ وَاسْتَمْسِكُوا بِهِ فَحُتَّ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ وَرَغَبَ فِيهِ ثُمَّ قَالَ وَأَهْلُ بَيْتِي أَذْكُرْكُمْ اللَّهُ فِي أَهْلِ بَيْتِي أَذْكُرْكُمْ اللَّهُ فِي أَهْلِ بَيْتِي أَذْكُرْكُمْ اللَّهُ فِي أَهْلِ بَيْتِي

Salah satu perbedaan paham yang besar antara Syi'ah dan Sunni adalah bahwa Sunni tidak mengakui ada nash mengenai wasiat Nabi Muhammad tentang pengangkatan Alī bin Abī Ṭālib menjadi khalifahnyanya sesudah beliau wafat.²² Untuk menguatkan pendapatnya tersebut kaum Sunni menggunakan argumentasi hadis yang diriwayatkan oleh al-Bukhārī dalam *Ṣaḥīḥ*-nya dari sahabat al-Aswad. Al-Aswad berkata bahwa pada suatu hari 'Aishah ditanya seseorang tentang wasiat Nabi kepada Alī, lalu ia menjawab dengan keheranan: *"Siapa yang mengatakannya? Pada waktu Nabi akan wafat, ia bersandar kepada dadaku dan meminta air untuk membersihkan mukanya, lalu ia wafat. Bagaimana ia meninggalkan wasiat kepada Alī?"*²³

Selain itu, dalam *Ṣaḥīḥ Muslim* dikemukakan hadis dari Aishah yang berkata: *"Rasulullah tidak meninggalkan satu dinar atau satu dirham, atau seekor kambing atau seekor kuda, serta tidak mewasiatkan sesuatu."* Dalam *Ṣaḥīḥ Muslim* dan *Ṣaḥīḥ Bukhārī* dimuat sebuah hadis dari Ṭalhah bin Maṣraf, ia berkata: *"Saya tanyakan kepada Abdullāh bin Abī Aufā, apakah Nabi pernah meninggalkan wasiat? Katanya: "Tidak!" Lalu berkata lagi: "Bagaimana ia menulis wasiat kepada manusia, kemudian ia meninggalkannya?" jawabnya: "ia berwasiat dengan kitab Allah."*²⁴

Kaum Syiah menjawab argumentasi golongan Sunni dengan alasan-alasan yang cukup kuat. Mereka menunjukkan nash-nash mengenai wasiat Nabi kepada Alī. Hal tersebut didasarkan pada hadis-hadis yang menunjukkan keutamaan Ali, seperti Nabi mewariskan ilmu dan *khidmat* kepadanya, Nabi memerintahkannya untuk memandikannya, mengafaninya serta menguburkannya di kala Nabi meninggal. Di samping itu, Rasulullah juga pernah menyuruh Ali untuk menyelesaikan masalah-masalah yang dihadapi oleh umat, dan hadis-hadis lainnya. Syi'ah beranggapan bahwa hadis-hadis yang berkenaan dengan keutamaan Ali merupakan wasiat atau penunjukan Ali sebagai gantinya.²⁵

²² Abu Bakar Aceh, *Perbandingan Madzhab Syi'ah: Rasionalisme dalam Islam* (Semarang: Ramadhani, 1980), hlm. 17.

²³ *Ibid.*

²⁴ *Ibid.*

²⁵ *Ibid.*, hlm. 18.

Kalangan Syiah juga menerangkan bahwa perkataan Ibnu Abī Aufā memang benar adanya. Akan tetapi, sebagaimana disebutkan dalam hadis *Thaqalain*,²⁶ bahwa kitab Allah itu ditinggalkan bersama dengan *iṭrah* (keluarga Nabi) dan keluarganya yang terpenting ialah Alī bin Abī Ṭālib. Mereka juga kurang bisa menerima pendapat Aishah, sebab dalam beberapa riwayat, Aishah terbukti bertindak kurang fair pada Alī, misalnya dengan menganonimkan nama Alī dalam beberapa riwayatnya serta Aishah lebih banyak berbicara tentang Amar daripada Alī tatkala keduanya datang pada Aishah. Hal ini dapat dipahami, sebab antara keduanya telah terjadi konfrontasi, yaitu saat peristiwa fitnah (*ifk*) yang menimpa diri Aisyah dan perang Jamal yang melibatkan Alī dan Aishah.²⁷

Berpijak pada perbedaan paradigma itulah, maka hadis yang muncul pada peristiwa *Ghadīr Khum* “*Man kuntu maulāhu faaliyyun maulāhu*” pun dimaknai secara berbeda. Sunni memahami kata *walī* atau *maulā* dalam hadis tersebut sebagai yang dicintai (*maḥbūb*), sebagaimana kata wali Allah, yang memiliki arti orang yang mencintai dan dicintai Allah.²⁸ Al-Alūsī berkata, arti yang paling tepat adalah yang dicintai (*maḥbūb*). Ia beralasan dengan banyak argumentasi, diantaranya adalah sebab tidak ada pembatasan (*taqyīd*) dengan kata setelahku (*ba’dī*). Secara tekstual, jika diartikan sebagai *imāmah*, maka artinya dalam satu waktu akan ada dua pemimpin dan ini adalah sesuatu yang tidak mungkin.²⁹ Lain halnya apabila terdapat pembatasan redaksi kata setelahku, maka bisa jadi maknanya adalah *imāmah*, sebab keduanya berada pada era yang berbeda.

Adapula al-Qurtubī yang menyangkal ke-*imāmah*-an Ali pasca meninggalnya Nabi yang termaktub riwayat itu. Hadis tentang *Ghadīr Khum*, kata al-Qurtubī hanya menunjukkan keutamaan Alī. Lebih jauhnya, al-Qurtubī berpandangan bahwa maksud hadis itu adalah supaya orang-orang mengetahui sisi lahiriyah Alī sama dengan sisi batinnya. Itulah yang menjadi keutamaan Alī yang paling agung.³⁰

²⁶ Lihat Footnote no. 16.

²⁷ Abu Bakar Aceh, *Perbandingan Madzhab Syi’ah*, hlm. 18-19.

²⁸ Fadli Suud Ja’fari, *Islam Syiah*, hlm. 28.

²⁹ Al-Alūsī, *Tafsir Baḥr al-Muhīt* dalam CD ROM al-Maktabah al-Shāmilah, Kutub el-Barnāmij fi Tarājim wa Ṭabāqāt, juz V, hlm. 70.

³⁰ Al-Qurtubī, *Tafsir al-Qurṭubī* dalam CD ROM al-Maktabah al-Shāmilah, Kutub el-Barnāmij fi Tarājim wa Ṭabāqāt, juz I, hlm. 288.

Al-Biṣrī al-Malikī, mantan Rektor al-Azhar menyebutkan bahwa menurut para pakar di kalangan Sunni, kata *walī* atau *maulā* kemungkinan bermakna pelindung, kawan karib, atau yang dicintainya. Makna tersebut dirasa lebih tepat untuk menjaga kehormatan para salaf dan kepemimpinan ketiga khalifah sebelumnya. Selain itu, ada juga alasan berdasarkan *qarīnah*-nya, yaitu adanya celaan yang menerpa Alī dari orang-orang Yaman, sebab ia bersikap tegas dan membela kepentingan Allah. Maka, hal ini menyebabkan Nabi berdiri pada peristiwa *Ghadīr* dan menyatakan pujian dan keutamaan Alī serta menyanggah sentimen-sentimen buruk mereka padanya.³¹

Sementara kalangan Syiah menilai bahwa hadis *Ghadīr Khum* berisi wasiat tentang kepemimpinan pasca Nabi. Mereka mengartikannya dengan orang yang memiliki kekuasaan dan harus diikuti kepemimpinannya.³² Pada peristiwa *Ghadīr*, Nabi secara resmi mengumumkan kelanjutan estafet kepemimpinannya akan dibangun oleh keponakan serta menantunya, Alī bin Abī Ṭālib. Adapun tiga Khalifah (Abū Bakar, Umar, dan Uthmān) dirasa telah mengambil hak Alī yang diutarakan Nabi menjelang wafatnya itu.

Menurut Alī al-Ḥusaini al-Mailanī, kata *al-maulā* maknanya dibawa pada *al-awlā*, yang berarti paling berhak atau utama, atau dalam arti lain bahwa Alī paling berhak menjadi pimpinan daripada yang lain. Dalam pandangannya, makna tersebut dirasa paling cocok karena di hadis lain diredaksikan dengan kata *al-walī* dan *al-amīr*, yang tentunya antara satu redaksi dengan redaksi lain saling melengkapi dan menjelaskan. Di samping itu juga, di dalam al-Qur'an terdapat kata *al-maulā* yang berarti *al-awlā*, misalnya dalam al-Ḥadīd: 15 "Hiya Maulākum" (Neraka adalah paling utama bagi kalian).³³

Al-Musāwī memberikan gambaran bahwa tidak mungkin Nabi memberhentikan perjalanan di tengah teriknya matahari padang pasir jika bukan karena sesuatu yang sangat penting. Di dalam pidatonya, Nabi menyebutkan bahwa akhir hayatnya sudah dekat, sehingga kepemimpinan harus diteruskan dan Alī adalah pemimpin selanjutnya (*maulā*). Dalam pesannya, Nabi juga menyejajarkan *itrah* (keluarganya) dengan al-Qur'an,

³¹ Sharāfuddīn al-Musāwī, *Dialog Sunnah-Syi'ah*, hlm. 264.

³² Fadli Suud Ja'fari, *Islam Syiah*, hlm. 28.

³³ Alī al-Ḥusaini al-Mailani, *Ḥadith Ghadīr* dalam CD ROM Maktabah Shiah, juz III, hlm. 19.

yang berarti menjadikan keluarga Nabi sebagai teladan sampai hari kiamat.³⁴

Alasan berdasarkan *qarīnah* juga tidak tepat. Itu hanya opini yang teralu mengada-ngada dan membesar-besarkan sesuatu yang tidak ada hubungannya dengan hadis *Ghadīr Khum*. Hal ini disebabkan karena menurut al- Musāwī, Nabi dua kali mengutus Alī ke Yaman. Pengutusan yang pertama terjadi pada tahun kedelapan hijriyah, dan pada saat itu para pengecamnya berkasak-kusuk sekitar pribadi Alī lalu mengadukannya pada Nabi sekembalinya mereka dari Madinah dan beliau pun menentang keras perbuatan mereka. Sehingga mereka tidak berani mengulangi perbuatan seperti itu lagi. Sementara yang kedua terjadi pada tahun kesepuluh hijriyah di mana Nabi menyerahkan pasukan perang padanya dan juga melilitkan sorban pada Alī dengan kedua tangannya sendiri.³⁵

D. Analisis Komparatif

Jika dipahami secara cermat sebenarnya perdebatan ini belumlah menjadi perdebatan yang dahsyat ketika Abū Bakar naik jabatan menjadi suksesor Nabi, kemudian diteruskan oleh Umar bin Khaṭṭab dan Uthmān bin Affān. Hal ini karena tidak adanya pemberontakan yang dilakukan Alī atas terpilihnya Abū Bakar dan khalifah-khalifah setelahnya, meskipun sebenarnya ia lebih berhak atas jabatan itu.³⁶

³⁴ Sharāfuddīn al-Musāwī, *Dialog Sunnah-Syi'ah*, hlm. 265-267.

³⁵ *Ibid.*, hlm. 270.

³⁶ Dikisahkan dalam sejarah, bahwa ketika jasad Nabi belumlah selesai dikebumikan, ternyata para sahabat dari golongan Anshar sudah berebut kekuasaan tentang siapa yang akan menjadi Khalifah sesudah Nabi. Maka, mereka pun memilih Sa'ad bin Ubādah dari golongan Anshar, sebab mereka memandang kaum Ansharlah yang menolong dan membela Nabi. Pertemuan ini kemudian disusul oleh sahabat-sahabat lain dari golongan Muhajirin, seperti Abū Bakar dan Umar. Setelah melalui perdebatan yang sengit dan hampir terjadi pertumpahan darah, maka secara aklamasi ditunjuklah Abū Bakar sebagai Khalifah. Alī bin Abī Ṭālib dan keluarganya yang tidak mengikuti pertemuan itu karena sibuk dengan persiapan pemakaman Nabi pun tidak senang ketika mendengar pembaiatan Abū Bakar sebagai Khalifah karena kaum Muhajirin berpegang pada hadis *al-Aimmatu min Quraysi*. Maka, Alī pun mengatakan "Mereka berpegang pada pohon dan mereka melupakan buahnya". Oleh sebab itulah, Alī tidak berbaiat pada Abū Bakar, kecuali setelah tujuh puluh lima hari setelahnya. (pasca kematian Fatimah). Dalam pandangan Alī, ia lebih berhak atas jabatan Khalifah daripada Abū Bakar karena hubungan kekerabatannya dengan Nabi melebihi Abū Bakar. Di Thaḳifah sendiri, ada yang menyatakan bahwa mereka tidak akan membaiat seorang pun kecuali Alī bin Abī Ṭālib. Lihat Fadli Suud Ja'fari, *Islam Syiah*, hlm. 32-33. Bandingkan dengan HM. Attaimy, *Ghadīr Khum: Sukesi Pasca Wafatnya Nabi Muhammad SAW* (Yogyakarta: Aynat Publishing, 2010), hlm. 9-10.

Lantas, ketika Alī naik tahta menjadi Khalifah dan terjadi gejolak politik yang dahsyat, hingga memaksanya untuk menyerahkan jabatan Khalifah pada Muāwiyah bin Abū Sufyān yang menerapkan cara licik, maka golongan yang pro Alī bin Abī Ṭālib pun membuat basis tersendiri. Terlebih lagi pasca terbunuhnya Alī, kemudian disusul dengan peristiwa menyerahnya al-Ḥasan pada Muāwiyah, dan klimaksnya adalah saat dibunuhnya al-Ḥusain beserta keluarganya oleh tentara Yazīd bin Muāwiyah dengan cara yang sangat sadis di tanah Karbala. Maka, pendukung golongan *Ahlu Bait* kian menampakkan dirinya sebagai salah satu sekte Islam.

Pasca terbentuknya golongan *Ahlu Bait* atau Syiah sebagai salah satu sekte dalam Islam inilah membuat mereka memformulasikan argumentasi-argumentasi bagi doktrin-doktrin mereka, baik dari teks al-Qur'an, hadis, maupun rasio. Mereka menjunjung tinggi kedudukan Alī dan mengalahkan sahabat-sahabat lainnya, bahkan sampai berani membuat hadis-hadis palsu demi mengukuhkan pendapat mereka tersebut.³⁷ Mereka menegaskan hanya pada Alī-lah seharusnya tampuk kepemimpinan Islam diberikan.

Golongan Sunni pun merespon pendapat Syiah dengan argumentasi-argumentasi dari teks al-Qur'an, hadis, maupun rasio pula, sehingga perang argumentasi teks dan rasio pun terjadi antara kedua belah pihak. Kalangan Sunni berusaha melindungi reputasi sahabat Nabi yang banyak dihujat Syiah, seperti Aishah, Abū Bakar, dan Umar, sekaligus mengukuhkan kebenaran kepemimpinan tiga Khalifah sebelum Alī.³⁸ Dus, sebenarnya perbedaan dan pertentangan yang dahsyat selama ini antara Sunni dan

³⁷ Ibnu Abī al-Ḥadīd, seorang penganut Syiah (w. 655/1257) menyatakan dalam *Nahj al-Balaghah*: "... ketahuilah bahwa asal muasal penciptaan hadis-hadis *fadhilah* (keutamaan) adalah dari kaum Syiah, karena mereka yang pertama memalsukan hadis-hadis instan tentang para pemimpin mereka. Kebencian pada musuh membuat mereka melakukan pemalsuan ini... Ketika pendukung Abu Bakar melihat apa yang telah dilakukan kaum Syiah, mereka membuat hadis dari guru mereka sendiri untuk melawan orang Syiah... Ketika kaum Syiah melihat apa yang dilakukan Bakriyah, mereka meningkatkan usaha mereka...". Lihat Kassim Ahmad, *Hadis Ditelanjangi: Sebuah Re-Evaluasi Mendasar atas Hadis* (Tk.: Trotoar, 2006), hlm. 45.

³⁸ Menurut Fuad Jabali, orang Sunni dengan berbagai cara berusaha melindungi reputasi sahabat, misalnya dalam kasus Alī melawan Aishah, Zubair dan Ṭalhah dalam perang Jamal. Menurutnya, kalangan Sunni menilai bahwa Aishah dan Zubair menyabari hasil ijtihad mereka untuk berperang melawan Alī adalah salah dan menarik diri dari medan perang, sementara Ṭalhah memberi bai'at pada Alī sebelum wafat. Fuad Jabali, *Sahabat Nabi: Siapa, Kemana, dan Bagaimana?* (Jakarta: Mizan, 2010), hlm. 71.

Syiah hanya berkutat pada paradigma dan tujuan yang berbeda satu sama lain.

Pandangan dua kubu di atas berimplikasi pada interpretasi kata *walī* atau *maulā* dalam hadis *Ghadīr Khum*. Syiah memahaminya dengan arti pimpinan yang harus ditaati, sementara orang Sunni menghindari makna tersebut dan mengajukan arti yang lain. Keduanya mempunyai argumentasi dan sejarah yang cukup kuat dalam perspektifnya sendiri-sendiri. Kata *walī* atau *maulā* sendiri dalam al-Qur'an mempunyai berbagai varian makna. Kata ini, menurut al-Qur'an, dapat dimaknai dengan pelindung, penolong, kawan karib atau teman setia, pecinta, dan pemimpin.³⁹

Terkait dengan hadis yang muncul di kalangan Sunni dan Syiah, ada perbedaan yang cukup signifikan. Dalam koleksi hadis-hadis Sunni, riwayat *Ghadīr Khum* hanya dijelaskan secara singkat. Namun, dalam koleksi Syiah peristiwa ini dipaparkan secara panjang lebar dan kronologis serta dibarengi dengan pujian-pujian yang berisi keutamaan-keutamaan Alī.⁴⁰

Hal tersebut membangun sebuah pemahaman bahwa hadis di kalangan Syiah tentang *Ghadīr Khum* terlihat memberikan atensi yang cukup kuat pada diri Ali daripada dalam hadis Sunni, sebab dalam sejarah dia memang mendapatkan perlakuan yang tidak semestinya dari sahabat lain. Sebagai pendukung *Ahli Bait*, kaum Syiah menceritakan peristiwa *Ghadīr Khum* secara gamblang supaya tidak terdapat keraguan padanya. Di samping itu juga, dimungkinkan karena hadis *Ghadīr* dipandang menjadi ujung tombak argumentasi keyakinan yang berkembang di kalangan Syiah tentang kepemimpinan Alī, sehingga muncul dengan gaya redaksi seperti itu.

Perbedaan lain yang terjadi adalah ternyata hadis tentang *Ghadīr* malah lebih banyak dihimpun oleh kitab-kitab beridentitas Sunni. Sesuai dengan penuturan Hāshim Bahranī bahwa dalam koleksi hadis Sunni terdapat 89 jalur sanad hadis tersebut, sedangkan dari Syiah hanya 43.⁴¹ Ini adalah fakta yang cukup menarik untuk disadari, sebab kaum Syiah dalam menyandarkan dalil pijakannya tidak hanya berkutat pada hadis di kalangan Syiah semata. Adalah kurang objektif apabila mengkritik

³⁹ HM. Attaimy, *Ghadir Khum*, hlm. 42-43.

⁴⁰ Lihat misalnya hadis yang diriwayatkan oleh al-Kulainī.

⁴¹ Fadli Suud Ja'fari, *Islam Syiah*, hlm. 30.

pandangan Syiah secara apologis dan apriori tanpa melihat realitasnya terlebih dahulu, sebagaimana yang telah dilakukan oleh Mustafā al-Ṣibā'ī.⁴²

Dari gaya redaksi hadis, dalam tradisi Sunni hanya mengenal dua kata sebagai implikasi adanya *riwāyah bi al-ma'nā*, yaitu *maulā* dan *walī*.⁴³ Sementara di Syiah, muncul satu redaksi lagi, yaitu *amīr*. Ali al-Husaini, salah seorang ulama Syiah mengungkapkan bahwa hadis *Ghadīr* mempunyai tiga redaksi matan berupa kata *maulā*, *walī*, dan *amīr*,⁴⁴ meskipun dalam empat kitab induk Syiah tidak termuat kata-kata itu. Kata yang terakhir nampaknya mempunyai dampak yang sangat kuat, sebab menunjukkan kejelasan makna *maulā* sebenarnya adalah pemimpin. Namun, perbedaan tersebut tetaplah tidak dapat dijadikan patokan, sebab perkataan Nabi dalam satu konteks tidak mungkin terungkap dalam beberapa versi. Adanya perbedaan-perbedaan yang muncul pasti disebabkan faktor *human error* atau kepentingan-kepentingan tertentu dari informan.

Mungkin akan muncul pertanyaan, jika memang berita tentang *Ghadīr Khum* berstatus *mutawātir* dan berisi wasiat kepemimpinan Alī, mengapa Abū Bakar bisa terpilih dengan persetujuan para sahabat? Ini adalah masalah yang pelik. Namun, kalangan Syiah menjawab bahwa pertemuan di Tsaqīfah Banī Sa'īdah sebenarnya kurang representatif untuk pemilihan, sebab hanya diikuti oleh sebagian kecil sahabat. Apalagi di dalamnya terjadi konflik, sampai-sampai Umar bin Khaṭṭāb berkeinginan untuk membunuh Sa'ad bin Ubādah dari golongan Anshar. Pada akhirnya, Umar juga berkata bahwa bai'at Abū Bakar itu adalah sesuatu yang *faltah* (tergesa-gesa).⁴⁵

⁴² Dalam konteks ini, ia menyatakan bahwa Ahlus Sunnah menganggap hadis *Ghadīr* hanya dibuat-buat oleh orang-orang Syiah. Padahal pada tataran realitasnya hanya kaum minoritas Ahlus Sunnah saja yang mengatakan hadisnya lemah. Bahkan, mayoritas hadis ini lebih banyak dimuat dalam kitab-kitab Sunni. Lihat Mustafā as-Sibā'ī, *Al-Hadis Sebagai Sumber Hukum*, hlm. 204.

⁴³ Penulis telah mengecek hadis ini juga dalam koleksi-koleksi Sunni selain *kutub al-tis'ah* (Kitab Induk Sembilan).

⁴⁴ Alī al-Husaini al-Mailanī, *Ḥadīth Ghadīr*, hlm. 19.

⁴⁵ Fadli Suud Ja'fari, *Islam Syiah*, hlm. 32-33.

E. Penutup

Setelah melalui proses kajian di atas, terlihat hadis tentang *Ghadīr Khum* tidak dapat disangkal keotentikannya. Kaum Sunni maupun Syiah sama-sama menerima berita tersebut, meskipun sebagian kecil Sunni menyangkal kesahihannya. Oleh sebab itu, hadis *Ghadīr* kiranya dapat dipakai sebagai data yang akurat dalam menjelaskan pesan-pesan Nabi yang terakhir.

Setelah membandingkan dua tradisi hadis antara Sunni dan Syiah mengenai hadis *Ghadīr*, penulis memperoleh beberapa perbedaan. *Pertama*, adanya paradigma yang berbeda dalam bingkai pemikiran Sunni dan Syi'i. Orang Sunni tidak mengakui adanya wasiat khilafah pada Alī pasca beliau wafat, sedangkan orang Syiah mempercayai adanya wasiat itu. *Kedua*, berpijak pada paradigma itu, terjadi distingsi makna antara kedua belah pihak. Syiah mengartikannya sebagai pemimpin yang harus ditaati dan kalangan Sunni menghindari arti itu. *Ketiga*, dalam tradisi Sunni, hadis *Ghadīr* hanya diungkapkan secara ringkas, sementara Syiah dipaparkan secara kronologis dan dibarengi dengan keutamaan-keutamaan Alī. *Keempat*, hadis *Ghadīr* ternyata kebanyakan malah dikompilasikan dalam koleksi-koleksi Sunni daripada Syiah. *Kelima*, variasi kata *riwāyah bi al-ma'nā* dalam hadis Sunni hanya berkutat pada *maulā* dan *walī*, sementara dalam Syiah tertulis dengan kata *maulā*, *walī*, dan *amīr*.

DAFTAR PUSTAKA

- Aceh, Abu Bakar. *Perbandingan Madzhab Syi'ah: Rasionalisme dalam Islam*. Semarang: Ramadhani, 1980.
- Ahmad, Kassim. *Hadis Ditelanjangi: Sebuah Re-Evaluasi Mendasar atas Hadis*. Malaysia: Trotoar, 2006.
- Ahmed, Akbar S. *Citra Muslim: Tinjauan Sejarah dan Sosiologi*, terj. Nunding Ram dan Ramli Yakub. Jakarta: Erlangga, 1992.
- Al-Albānī, Nāṣiruddīn. *Ṣaḥīḥ wa al-Ḍa'īf Sunan al-Tirmidhī* dalam CD ROM al-Maktabah al-Shāmilah, Kutub el-Barnāmij fī Tarājim wa Ṭabāqāt.
- Al-Alūsī, *Tafsir Baḥr al-Muhīṭ* dalam CD ROM al-Maktabah al-Shāmilah, Kutub el-Barnāmij fī Tarājim wa Ṭabāqāt.
- An-Naysābūrī, Abū Abdillāh al-Ḥākim. *al-Mustadrak alā al-Ṣaḥīḥain*. Kairo: Dār al-Ḥaramain, 1997.
- Al-Asqalānī, Ibnu Ḥajar. *Fath al-Bārī* dalam CD ROM al-Maktabah al-Shāmilah, Kutub el-Barnāmij fī Tarājim wa Ṭabāqāt.
- Al-Mailanī, Alī al-Ḥusaini. *Ḥadith Ghadīr* dalam CD ROM Maktabah Shiah.
- Al-Mizzī, Jamāluddīn Abī al-Ḥajjaj Yūsuf. *Tahdhīb al-Kamāl fī Asmā al-Rijāl*. Beirut: Muassasah al-Risālah, 1985.
- Al-Mubārakfūrī, Muḥammad Abdurrahmān bin Abdurrahīm. *Tuhfadh al-Aḥwadhī bi Syarḥi Jāmi' al-Tirmidhī*. Beirut: Dār al-Fikr, tt.
- Al-Musāwī, Sharāfuddīn. *Dialog Sunnah-Syi'ah*. Bandung: Mizan Media Utama, 2001.
- Al-Qurtubī, *Tafsīr al-Qurṭūbī* dalam al-Maktabah al-Shāmilah, Kutub el-Barnāmij fī Tarājim wa Ṭabāqāt.
- as-Sibā'ī, Muṣṭafa. *Al-Hadis Sebagai Sumber Hukum*, terj. Dja'far Abdul Muhith. Bandung: Diponegoro, 1993.
- as-Suyūṭī, Jalāluddīn. *Qatf al-Azhār al-Mutanāthirah fī al-Akhbār al-Mutawātirah*. Beirut: al-Maktabah al-Islami, 1985.
- Attaimy, HM. *Ghadīr Khum: Sukesi Pasca Wafatnya Nabi Muhammad SAW*. Yogyakarta: Aynat Publishing, 2010.
- CD Mausū'ah al-Ḥadith al-Sharīf*.

- Halim, Fadil SJ dan Abdul. *Politik Islam Syiah: dari Imamah hingga Wilayah Faqih*. Malang: UIN Maliki Press, 2001.
- Ja'fari, Fadli Suud. *Islam Syiah: Telaah Pemikiran Imamah Habib Husein Al-Habsyi*. Malang: UIN Maliki Press, 2010.
- Jabali, Fuad. *Sahabat Nabi: Siapa, Kemana, dan Bagaimana?*. Jakarta: Mizan, 2010.